

2742
O.P.L.

H.L. 2742... Cat. 583.

2742

35

Author:-

Abu Said Zahur alhaq
Azimabadi.

P. No. 3005

KHUDA BAKHSH O.P. LIBRARY
PATNA.

Prog No 3007... (OLD Series)

Date 27-6-1955.....

Section ... Manuscript



الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

سلطنة مالکبة و امير حمزة



فرا دگر سواه بطالع و عوا

2742

مجلسه اوله
تجربہ الیوم



والله اعلم بالصواب (م) فلا يغفل عن العلم ولا يؤدبه مع العلم خير خلقه محمد وآله

فان لم يجد فيه شيء من الحروف كان في الخلق نادرا على مطالعة

ح و ح لا لا وح لب لبم العبد الرقيق الحميم دار السلام غفر له بهم و مواريهم كما كانوا مكسبون

ح وح لا لوك

نم نم نم نم نم

۴۴۴

三

الملك الناصر
الملك الناصر
الملك الناصر

تَسْوِيلًا ۚ — الْفَلَّاسِيفَةُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان الله العزيز الحكيم • وكما تستر على رسله الواف الواف
وبعد فاستقر الملك في نفس الملكة مع سائر عبيدها
والا اقله
واما التوكل على الله القوي القابض واليه الاصباح • وان عبد

رب الفلق. الفقير المومنين. الطبعيات

فاضل الاول في علم الاحكام فتاوى

لجوز الذي لا يخزي قالوا ان لم يستجد ان يبالغ في

اجزاء ليس يخرجها ولو وحدا او فرضا وليم في ابنا
 هذا المدعى طريقان الاول ابنا نسبة القليلة بمراتب
 منسية وذلك لا يجبرهم نقفاً فانه كما ان نبوت نسبة
 انقضائية بين ^{في جميع} ~~بعض~~ ^{عندهم} لا يلزم الفصل ~~بالتأ~~ بالاذن
 كذلك نبوت نسبة القليلة في جميع لا يلزم الفصل بالاذن
 والثاني ابنا تقوم شراؤهم في كل جزء يفرض كذلك
 في ~~الجزء~~ ^{الجزء} يقال لو تألف جسم من اجزاء كذلك
 في البدان يكون وسط بين طرفين او واقع على المتقيين
 فما به يلتقي احد باحد غير ما به يلتقي به الاخر او لا يلتقي احدا
 فكل يخرج شي ولو بالوهم ولا يخفى ^{في} ~~ان~~ ^{ان} كل احد من المتكلمين
 في الاخر لانه لو جرد النظر عن بطلانه تدافل اجزائهم في انما لها

في جميع
 في جميع
 في جميع

كيف يتجسم جسم واحد وقد اكل بعض اجزائه بعضا ولا يترك
 لا فريد ان يقول انما يلحق احد ابدال الطرف العارض
 كالسطح والخط والنقطة فان موضوعه كل واحد من
 في جوده غير موضوعه والطرف العارض الاخر فيه فايضا
 يتجزئ وينقسم **هنا ما استولت لهم انفسهم** ولكن ذهاب
 الى تألف الجسم من اجسام صغرى صلبة ليست حركية قطعيها كركب
 حيث ان ذهاب اليه ويمر طبعه فليس للفلاسفة حجة
 سبيل فافهم **تسويل** في اثبات البيولي
 قالوا اما بطل تألف الجسم من اجزاء لا تتجزئ فقد ثبت قبل
 تجزئ كل جزء من كل جسم لا مالا يتناهي ولا يستحيل
 حصول اجزاء في زمان متناه فانها لو حصلت لكان كل منها

وانتم تعلم ان في هذا المقدار اصل ما لا يقبل ان يتجزئ في الخارج فلو كان اجزاء لكانت اجزاء

ان يتركب من ذرات كيف وانهم ايضا قد اتوا بالنقطة والخط والسطح على انه

خزء الذي يجري فقد صار له لطل فطر ان جسم الذي
شبهت قوته واستوداده لا يفصل له فعية الا تفصل
والقوة والحق مقلون مباينان لا يتحققان في
موضوع واحد فلا يمتنع ان في جسم خزن ^{موضوع} احد
مقوله القوة ونزاعها موضوع مقوله القوة ^{الم} لولا
بينها علاقة بمرتبة لما اوردوا ما صح ^{بها} حقيقة
وقد ائتمر للجسم من ذلك ان احدهما حال والآخر ^{موضوع}
والسحق الحسية الذي قلنا فيه القوة ولا يلحق ^{بها} بالشيء
الا الذي له ^{بها} بغير القوة فالحال المبدع والاستعداد
المادة للمكانات هو المسمى بالهوية الاولى والحال
المسمى للصفات هو المسمى بالصورة الجمعية والمرتبة

هذا هو قولهم انفسهم ولو قلت بكونه امر واحد
 جوهرى بسيط موضوعا لعلية الاتصال وتوقفا لـ
 محالين اثنين من صفتين فلا ضير ولم يبق حـ طوى يظن
 فيه الوجود نفسى الذى يولوس في صورة النكس اما ترى
 ان الفلاسفة قد تفوهوا بجوارح جوده بسيطة يسعون
 العقول ويقولون ان كل واحد منها يتفكر في نفسه
 ويتفكر في غيره فانظر كيف صار عندهم جوهر بسيط
 موضوعا لمقولات متباينتين اما الفلاسفة والاتقوال
 والديانات ذلك الذى صنفين متباينتين لم تؤتيا
 ركبا ولا تعددا في ظهور ذات الجواهر فيا حسرة على الفلاسفة
 انهم قد ذكروا شيئا في الجردات ونسوه في الماديات

قال الله

فان قلت قد يكون جسم الداعدا بالصور الدل
 من احد وانما هو من اخوي ولا يصح ان يقال
 ان هذا هو ذلك قلت نعم ان هذا هو ذلك
 واما من ذلك الاصلية الصلية ولا عرض عليه
 الا كيفية الصلية فتدبر **تدبر**
 في انما است ان الصورة الجمعية لا تجرد عن البصري ولا تخرج
 من تلك اما عدم تجرد الصورة عن البصري فذلك
 كل جسم متناه بالصور والملك خروجه خطي من نقطة
 كما نرى ما قلنا ^{منه} الى ما لا يتناهى ^{منه} فكل واحد منهما
 بينهما غير متناه مع كونهما من غير متناه وكل
 متناه بالصور فهو متشكل لشكل لانه اما على محاط بمقد

واما بعد اذ صدق و دلالت علی این لاقتضای محسوسه المطلقه
 و لا تعینی الام و لا التواضع الا بام فی ذلک
 فلا یرایه لایرضی لا یستحیذ و لا یحفظ و لا یظهر
 فلا بد له من استداد التحول و زکات الام و قد ثبت
 ان الاستداد لایاتیه الا من قبل التفتیش
 و اما بعد اذ قد ثبت ان
 ظهوره اجماعی لاقتضای المطلقه المطلقه
 و لا یستحقق التفتیش لا یفهم حیلهم المبین و ان
 للذین آمنوا با بعد و رول و کما مبین و اما عدم حرم
 البطلان علی ظهوره فلا بد ان یكون ذلک
 مقتضی بطلان و صلی غیر مقتضی و لوفی جهة اوجیه

المحسوس

ان لا یفهم
 ان لا یفهم
 ان لا یفهم

وكان يومئذ من جملة ما جاء به من كتب من اليهود

والبصيرة وإياها كانت غير ذلت وضعف ثم حدث فيه

وضع باقران الصورة في اماكن يملأون فيها طابا

وخر دمی لای بالید لست و اما ان کما فی حق دین

خبر نویس فیہا یقیناً در کمال کمال العین فیلزم التمام

بسم الله الرحمن الرحيم

فیروز قلی خان قزوینی

ان رهنوی روز و نصف قرینه من ظهوری نه در این

عالمنا يتأتى من الله تعالى

ظاهر

في المطر تقويمه على من حسن المطر - عليه الصلاة والسلام

11/26/12

الله لا يملك سبعة على مخلوقاته ولو دأبته ولكن لكل منها
 مقدار ما خلقه لا يملك سبعة في ذاتها معقولة إلى
 صورة الصورة في كذا وكذا وأما الصورة المطلقة في نفسها
 كما هي في العقل فيدور عقل منها غني عن صاحب من وجه
 معقولة إليه من وجه آخر ولا غور في ذلك
 وما يدركه الله أن كانت له الحجة من البذر الحسية
القول لهم فربما كانت الصورة النوعية قالوا ان لكل صفة
 صورة جوهرية أو هي الصورة الجوهرية تخص الجسم الذي
 هو فيه فحيزه **هذا هو المقصود** وانما قيل انه ليس كان الله
 كما قالوا الوجهية لكل شخص شخص من الالهام صورة جوهرية
 أو هي شخصية تخصه لا تختص به فذكر في التزم **تس** إلى الله

۵۰۰

[illegible]

ما دني وان البعد المادي
 مع البعد الجود فليس للذات
 لا مع ذلك ولا مع هذا **الشيء** في الخير
 فلو ان كل جسم طبيعي اذا ضل وطبعه يقتضيه خيرا
 وافدا اولد يجوز ان من له لو كان بطبعه مقتضا
 الخيرين فكل طلب له ما يرتب من الاخر فكيف يكون
 هذا الاخر مقتضا بطبعه **الشيء** ولكل جود له لفظ

الغيرين

فانه يمكن ان يكون شئ لا يقتضيه طبعه اعدا من الشئين ويكون

في واحد منهما باقتضاء الغير فان قلت قد فرضت ان

الاقوال سر دلت كجزان يكون هذا المفروض محالا وانه يحل

محال ان يستلزم محالا **استويل** لهم من العقل قولا

ان كل جسم اذا غلب وطبعه فله شكل لا تقتضيه ^{طبيعته} ^{الاشياء}

بما هو ^{طبيعته} ^{الاشياء} ولما في هذا الصانع يمنع جوارز تجسدية ^{طبيعته}

استويل لهم في الحركة والكون قولا الحركة تدرج الجسم ^{والقوة}

الى الغنى والسكون عدمه فيما نرى من ذلك ^{ويقتضيه}

وتصطليح الحركة في كون الجسم بحيث لا يتغير في جزئيه ^{والجسم}

الى وقت فيها الحركة متساوية وهذا معنى المتوسط ^{والجسم}

امتداد متوهم ما هو في المبدء المشتمل على المشتمل غير ^{والجسم}

وهو معنى قطع وتقطع الحركة في القولات كلها الدعوى الجوز
 فالكلمة كالتميز والذبول والليف والتمحي والشرذم والذبح
 كما في انتقال الجسم من مكان إلى مكان والوضع في فوكه
 الجسم على الاستدارة ~~في الاستدارة~~ والتمشي مكانه
 مرور الزمان على الحوادث الزمانية والاضافة
 في صيرورة أبي ~~في~~ اصل افعالها عياله والملوك
 مكان في تعميم التعميم في تعميم والتعريف في قول
 الدخول في التذليل رازي الضيف والافعال
 مكان في الحار الماء الحار التذليل ثم صيرورة الحار
 ضئيفاً بسبب ضعف حوائله ولما صحت الحركة
 في بقول الاستدراك لان الرضى بعد من ~~في~~

تخص

دون

دون الجور وكل جسم محرك فلابد له من محرك سوى
اميلاد وكوني صورتها فان فيها ليس اقتضاها كونها
ولا يكون والدلتوا هفت الاربعة كلها في الحركة او في
الكون وهذا اوفى ما بولس فيهم فانهم فيه
تسوي لهم في الزمان فان لو ان السهم يقطع ارض في
حركة اكثر من يقطع البطي وهذا المكان الذي
تسمى الحركة ان يكون في الزمان وهو تقدير الزمان
والعقدان فهو كم موجود ولكن غير قار فيقدر
بشيء غير قار في الحركة ثم ان الزمان يحد الزمان
سبقة القدم سبقة زمانية او لحقة القدم يكون زمانيا
فهو ارضي وابدئي في الحركة الزمان مقداره ارضي كزمان

سبب الزمان في الحركة
سبب الزمان في الحركة

وهذا اجمع ما سئلتهم عنهم قبحا نذيرا
فاما الزمان او المديوم كذا يوم وقطعه
يوم ولا احتياج لتوهمه الى حركته ولا الى حركته
وكفى استكبره قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
ولم يكن موشى وما ورد في كثير من الآثار
خلق السموات والارض بل با خلق السموات
خلق الارض مع اراد لفظه ثم التي للراعي

الفصل الثاني في السالكين
وانها بالجمعا ما اتفق ليطان في نفوسهم فسئل
بهم نفوسهم امر افضل جميل والسموات عاليا
تسبيل في استدارة الفلك قالوا ان هذا

هو جودتي فاصبر حتى يخرج الله لك ما تريد من كل شيء
وهو بهدوء الا حوى الله لك فوق وهو لا يمكن شيئا
وإنما يتبعك في ما هو من العدم الفوق من جوارحك
ثم لا يد من تحديها ولا يحولها الا جسم لا يحول
الفوق بسطو تحب ويحد الحق بمر كره
ما هو الله هو الله تعالى بغير ما نزل فيه وفيه في وجوده
ولا قد رما الله ذلك السطو الفوقهم ويترى لهم
أمرهم فذرم كوضو لا يعجزوا حتى لا تروا لهم
الذي يوعدهم **تسوية** في باب طه الفلك
منه على التسوية الأولى وذلك السطو قالوا انما يحول
الحداث في الفلك ما متع من جوارحه المستقيمة لان

كل حركة مستقيمة فانه لمن جهة الى الله في جميع جهات
 غيره. ولما امتنع حركة الفلك على الاستقامة لا يمكن تركيب
 الاجزاء فان اجزاءه التي تكون بسيطة يجب ان تكون ^{كروية}
 فان كل بسيط فشكل الذي يقتضيه طبيعة كروي فامتنع
 تركيب الفلك منها. ولو غير ذلك اجزاءه فامتنع
 الطبيعة الكروية فلا ضرورة ان يكون عليها ذلك ولا
 عليها منها الا ان الحركة المستقيمة وقد ثبتت منها
 فلك فلا جرم يكون الفلك بسيطاً ^{هذا اذا لم يكن}
 وان كان بناء الفلك على الفلك مع فدا ^{او}
 لتعليقها به في طور عند الصبي والحيث في قديم
 في موضعهم يعلون ^{فقد ثبت} في قبول الفلك للحركة

۲
معاون

لا يحسن المتحرك بالارادة ^{والمركب} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
لا ارادة فانه العلم ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
^{والمركب} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
فانه ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
وايقن يلزم فتور في ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
فكفر واما ازل الله عما روله اذا ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
اذا ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
وكثير مما سواها من ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}
^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا} ^{فانه} ^{العلم} ^{الذي} ^{لا} ^{يكون} ^{مستقلا}

الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة
 اصلها ثابت وثمرتها في السماء تؤتي اكلها كل حين
 بإذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون
 ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق
 الارض ما لها من وارث فاما من باليد ولا تكفر

تفسير في هذه الحركة المستدرة للفكر والمثبات
 لقد قرأنا في الغرض الاول انهم يريدون الزمان امر الوجود
 مستمرا غير متحرك واما مقدر المقدر بقدر الحركة
 ولابد لها من محرك حركي فيعنيهم هذا التحريك
 الى ما قبله في العنوان فانهم رغم انهم من ان يكون
 المقدر للزمان حركة مستقيمة فانهم مع ما القوا

على ما في غير هذا
 محذورة

على الانشراح

على ان يراد بالزمان اعتباره من القول ببلد ما في المكان
 عليه براهين وجها لا يكفيهم اقدمند ولا يجوز ان
 ان يكون مقدار الزمان حكمة واقعة مستقيمة
 من مبداء الى منتهى ثم من هذا الى ذاك ثم من ذاك الى هذا
 وهكذا لا الابد لانهم يوجبون ان يكون بين كل وقتين
 كذلك زمانا وان لم يكن لا حقيقة فان الوصول الى
 والتركيب ايضا ان كان الغرض منها بين زمان لزم تنافي
 الدينين والجد من تركه الحكمة ولم فيه من اجزاء ولا تجري
 ولقد طعنوا بهن الرأى طعن عديد اقل بطل ان يكون
 مقدار الزمان حكمة مستقيمة لا كذا او لا كذا
 ان مقدار الزمان هو حكمة مستقيمة قول المستشرق

الزمان من الدول ومن القرون منقطع منقطع
 ايضا كلك فاستر بواقي قلوبهم زعم ان الفلك ازلي
 وابدني وهو كقصة المستدرة الدورية والبدنية
 ما هو مستقيم **فهم** كالقوي استهوت به ريشا ظاهري
 في الارض من ان **و** ما قد تلوها عليك ان الزمان المولود
 بوجوه الوهم وينقص بانقضاءه فاما **و** ان تفكر ما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **لما** كان الله ولم يكن معه شيء
وما قال صلى الله عليه وسلم كتب الله مقادير الخلق قبل
 ان يخلق السموات والارض من خمسين الف عام وعشرة
 على الماء فلما قال الحجر الصادق **واياك** و
عصابت اربعة يهود ولدوا لثلاثين الكذابين المولودين

فباكر الزمان

فأياك أياك لا يضلونك ولا يفتنونك **قوله**
في أن للفكر ارادة تحرر كما مستدرا لو الوكال
حركة الفكر طبيعية لانه يكون كل جزء منه طائفا بالارادة
منه ودرجاته رغب اليه ولا يمكن طنبية الفكر مائة
الاحركة فكيف يكون في شره لانه انما الفكر خلاصة
قوله انما يكون يكون طبيعته انما مقتضية لاطلاق
المقتضية وان يكون طبع كل جزء دار منه مقتضيا
لذاته وطبعا مقتضيا مقتضيا للكون
للاشياء ان به اجزاء الفكر في الحقيقة كما انه لا يشك
كون بعضه قبحا للغير دون الآخر **قوله** في تعميمه **قوله** في تعميمه

ان یقین طبع از اندک در سکون و الفاسر بخالفه بجز یک

ما ذكره الطيبي في القصة فكلها ممكنة في فقه

في ان المادة نفوذ مجردة عن المادة هي

مبادئ حركات الغير المتناهية قالوا الم ينشأ لقوة جنسية

ان تقویٰ و عبادت و غیر مستقیمه مان کل قوه جسمانی

متجربة فخرج منها المايعوي على جملة من الدوراة

مستأنفة ولا يزيد على الكلام لا بقدر مقناه ولا الزيادة

عالمی شہزادی بالقد المشائی لا یکنی الامتنع

وَأَمَّا نَقُومَ أَنْ نَقُومَ الْقَوْمِ الْقَوْمِ

باسمہ و بگو گانہ متناہیہ بالفہ و کتبہ بوصول

بدل ما تحذف يكبر ان يكون غير متشابه لجميع اسماء

وبقوى هذا الفعل غير متناهية لما ترى في القوة
 كيف تقوى لا للبدن ولا للجسم من مواليد
 بل تقوى بامور خفية الجسم لا غير النائية
 هذه القوة الجسمانية اجزاء متناهية فافهم
 ان الله تعالى في انفسكم ما يوتى من قوته
 تقوى بها دورات متناهية قالوا لا يمكن للجسم
 ان يستمر في انفس الجردة لذلك فلا جسم يضطر
 الى القول بالقوى الجسمانية ليطيع فيها كل جزء جزء
 في الدوران فان لم يكن في الجسمية متناهية
 ونظير ما لا يلازم الله ما في الله من نفوس وقوى
 في انفسكم وانهم قد عرفوا بآياتهم

بعض
 للفقير

في القول الجوده لا يجوز ومنه في القول الجوده اعلميه وما هو
 منهم الدخيم حيث ما يتخذ بلسانهم وامن ما انزل الله
 على روله صا الله وسلم ما يقول عز وجل ان ربكم الله الذي
 خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على
 العرش ففني الله بينهم وبينكم خطبتا وانتم
 البقر والنجوم مسخرات لآمره الا له الحق والامر
 تبارك انت رب العالمين فما يا قوم اي قدودت
 آيات ربكم وصغرت عندكم ما قد استعظمتم من
 السعير وما يبعث الالبام ومن العليكات ثم لم يبق
 من الطبيعيات الا المنصريات فما قالوا في
 البس نط المنصريات والمواليد لئلا ندين الله عليهم

من المنصريات

لا اله الا الله

والذات المولودة وهي أتممت العناصر بعضها بعضاً
 وانفصل بعضها بعضاً كقضية متوسطة من المراتب
 وقولنا ان الدنيا ليست نفساً لذاتها ولقد رتبنا لها
 ولها قوى ثلثة عادية وثانية ومولدة ولها ذواتها
 لذاتها عادية ~~و~~ ~~ثانية~~ ~~ومولدة~~ ولها ملكة فيها
 لا صفة له ودافعة للتفكير وينقض هذا الثانية وهي
 قولنا الثانية الى اجل ~~ان~~ ~~الحيوان~~ ~~نفسه~~ ~~بأنه~~
 من نوع ولها قوتان تدركه وحركة فاعلم
 عشرة بسبع عشرة ظاهرة احدتها ال مئة المودعة
 في مقعر الصفاق التي فيها بوا وحقق كالطبيب وثانيتها
 الباصرة المودعة في ملتقى عصبين ثالثة من مقدم اللسان

فانفس الناس بها
 ولها اركان واهمها
 السنين في الما
 بالضم والفتح
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان
 كذا في اللسان

في الحيز الخواص

فتقارنا

انما سميت باسمها

الذي لا يملكه العقل في الفاعل
 فاعلم انه كسبها باليقين والبرهان
 كوكبها في ذلك لا الدليل الجزئية الحسية وبقوة
 ان في اربع مراتب الاول في الوجود في العالم في الارض
 مستقيمة بها وبفنية التوافق بالكلية التي قلنا للتعبير بها
 مستقيمة للتوافق منها بالنظر بالبرهان والاشارة بالبرهان
 بالبرهان في ذلك بالنظر بالبرهان لكن لا يقدر على ذلك في الحقيقة
 والاشارة بالبرهان المطلق المطلق للنظر بالبرهان في الحقيقة
 ليس هو مستقيمة في التوافق بالكلية في الحقيقة في الحقيقة
 قدسية وليس تقابل النفس بالاشارة بالبرهان في الحقيقة
 الذي يبرر يا فخره بنقصه في الحقيقة في الحقيقة

ولا تترك النفس الناطقة الحساسة تجردة وانما
تتركها على النفس الحيوانية الحسية على النفس البتية

الجزء الثاني في بيان علم النفس على منتهى العلم

قالوا ان الالبوة والادخنة المحبسة في الارض
اذ تعلقوا واخلطت اقلها فاحتاج في الكلام

تقولون هذا المذنبات فبغلبة البخار على الدخان قوله
الشمس والياقوت والبلور والقيق والورنيخ و

الرخاصي الابيض او اللؤلؤ وغيره من الجواهر المستعينة
ببلية الدخان على البخار يقول الله واليه واليه

والنوش در نم من اجل طبعها من بعض تولد في الارض
الارضية مثل الذهب والفضة والنحاس والحديد والحصى

انما راجع الى العلم على ما في
ما راجع الى العلم على ما في
والدخان اجزاء
صغار رقيقة مغطاة بالار
الطفت اجزاء رقيقة

والا لرب

انما راجع الى العلم على ما في

فقد أحياهم بعد موتهم فاعلموا ان الله شديد العقاب
الذين هم في ريب من الذين اتواكم من قبلهم
فهم يسمعون كلامكم ثم وهم يكفون
فمن كفر بعد ما آمن به فانكر لانكروه
فانهم هم المفسدون
فمن كفر بعد ما آمن به فانكر لانكروه
فانهم هم المفسدون
فمن كفر بعد ما آمن به فانكر لانكروه
فانهم هم المفسدون

والله رب العالمين **بدا** ما قالوا له والله علمنا بصواب
وقالوا ان للهوا وطبقات اربعة **الدواني** **الصل**
كوة النار **والثانية** الهوا الى السطح **والثالثة** الهوا **الباردة**
المختلطة بالجو **والرابعة** الهوا **التي** **تسقط** **من** **السموات** **والرابعة**
الهوا **المختلطة** **بالارض** **والا** **الكثيفة** **التي** **تجوز** **شعاع** **الشمس**
فلا **تجوز** **من** **طبقات** **وهي** **الطبقة** **التي** **تحت** **الارض**
لها **ثقت** **من** **برد** **فان** **يكن** **البرد** **قويا** **يفقد** **ما** **في** **الارض**
والتي **البرد** **قويا** **فان** **وهو** **البرد** **الذي** **يقبل** **من** **السموات** **ينزل** **الى**
الارض **وهو** **البرد** **الذي** **ينزل** **الى** **الارض** **واما** **اذا** **لم** **يصل** **الى** **الارض**
فان **يكن** **كثيرا** **فقد** **يفقد** **ما** **في** **الارض**
وقد **يفقد** **ما** **في** **الارض** **والتي** **البرد** **قويا** **فان** **وهو** **البرد** **الذي** **يقبل** **من** **السموات** **ينزل** **الى**

وتسمى هذه الطبقات اربعة

فان لم يجد في مظهره ومن الجهد في صفيح و...
 الا ان كان في اليد او في المظهر...
 من اليد في اليد باليد...
 واما الاخر والفرق فهو...
 ان يكون في اليد...
 باطفا لها يرق الى...
 فان كان في اليد...
 باليد الى اليد...
 وقد يكون في اليد...
 الى اخرى وقد يكون...
 وزولم ومن اليد...

واما في اليد...

واما قوس قزح فتحدث من ارتام ضوء النيز الكبري

اجزاء رشيقة مستديرة والصلابة والوانها باختلاف ضوء النيز

والوان التي تختلف واما النياز التي تترجم ارتام ضوء النيز

في اجزاء رشيقة ايضا واما السحب ~~التي~~ الدخان اذا

بلغ في خيزان روكان لطيفا استوف في ان رفا لعلبه

النارية ويشتب السحابة حتى يرى كالمسطحي وان كان

عظيلا لا يسطحي اياها مشهورا بقدر عظمته ويكون على

ظنارة ذوائب او ذنوب او ريش او صوان لم تزل

والنيز الذي في استوف في ان رفا لعلبه

والنيز الذي في استوف في ان رفا لعلبه

بين ان يراها في الارض ليلها ليلها فيستفيد منها

منهم ان يكون

ثم ان قولك ان هذا هو الله تعالى في الدنيا والآخره
 هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يوصف بالصفات
 بل هو الذي لا يشبه شيئا من المخلوقات
 ولا يحدده زمان ولا مكان ولا يوصف بالصفات
 بل هو الذي لا يشبه شيئا من المخلوقات
 ولا يحدده زمان ولا مكان ولا يوصف بالصفات

سجد الارض فادركها وجب النفاذ في الارض وانما هو
 وان ينظر اليها او يمسها في الارض **هذا ما توهمه**
لما دلتهم واستمع في الرعد كلامه **تدركون** **سجد**
 وهو الذي لا يشبه الارض في الماديه من صفة ويرسل
 الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم ينادون
 في السحاب وهو شديد الخيال واستمع في السحاب
 قوله سبحانه الذي يخطف الخطفه فانتم منها
 تاتون **فما علم ان هذه اولهم** وتنبهت محضه
 والصدق اعلم بالصانع وفي صفة الذي هو الله
 الذي فرسها واسماها وبنادها وانزل من السماء ماء
 فله حربه من الغمرات يدرككم فلا تجعلوا فيه ادراكا

الحاشية
 على قوله
 فله حربه

الاحياء

الفصل الاول في التقسيم الالهي للوجود

فيه كلام الله كلام قديم جليل وفيه حكمة قديمة

القول الاول الموقو اما كل ما ليس بنفسه فهو

الشيء الذي ليس واحد بالحد وهو امر ذهني يصدق على

الشيء من جهة واحدة واما جوهره في نفس تصور وقوع

هو واحد بالحد وهو امر خارجي يتصور عنه ذلك الامر الذي

هو نفس واحد على الطبيعة الكلية القول الثاني الموقو اما واحد

هو واحد بالحد وهو امر خارجي يتصور عنه ذلك الامر الذي

هو نفس واحد على الطبيعة الكلية القول الثالث الموقو اما واحد

هو واحد بالحد وهو امر خارجي يتصور عنه ذلك الامر الذي

والفصل الثاني

عليه السلام من جهة واحدة والتقابل اربع المتضادات

هو بين وجودي غير المتضاد نقيض ما يصلح له عدم يصلح لله

والنقيض نقيض هو بيني وهو بيني لا يتوقف احدهما

بالنسبة الى الذات والعدم والملكية بين حتمي وتحتوي

وتعتبر موضوعاً فانها كائناً كائناً ولا يعلم ولا يحمل

واللبس والدي بـ كاللذنية والقرينة

وهذان ذهنيان **القول الثالث** الموجه اما متقدم

والمتقدم خمسة احدهما بالزمان وثانيها بالطبع كالتقدم

او احد على الاخرى وما

رضي الله عنها ورايتها بالارادة

والعجز وفاسد بالعلمية وهذا والتقدم بالطبع تقدم

كالواو والياء ضم

كالواو والياء ضم

القول الرابع

أخبرني

القول في الموهوب اما عليه واما معلول والحدود مخرج

أخذها ما دية اي التي تكون جزءا للمعلول لكي لا يكون
بها بالفرق بالثبوت كما اظهر للكون وثانيتها صوريتها اي التي

تكون جزءا للمعلول ويكون بها المعلول بالثبوت كالهيئة للكونية للكون

وثانيتها في علمية ما هي اي التي لا يكون او يكون للمعلول كقوله

للكون ورايتها في علمية كما قبله النص للكون ثم

اذ اتمت علمية وجه وجهها لانه لو بقي مكملا لم يخرج

فان العلمانية ليست بمتامة هي في ان **ال** يبادر

والفعل مقدم بالذات على وجه المعلول لكنه مملوك **و** الزمان

و المكون بالذات اما الموهوب اما واجب بالذات **و** ان يكون

والمكون بالذات اما هو **و** هو مستغنى في وجهه **و** المكون

لا يكون ذا
 موضوع وهو اما ان لم يكن ~~ذات~~ وضع فالكائن له
 جيبين على التمييز والتعرف فنفس والافقار واما
 ان يكون ذا وضع فجميع وعند القائلين بتركيب النفس
 هو الصورة الكائن ذا وضع فاما ان يكون ~~علا~~
 فصورة او محله جنود او مركبا منها فجميع والجوهر
 ليس ~~تس~~ لهؤلاء الخمسة واللازم كمال النفس والها
 واما موضع وهو ما لا يستغني في وجهه الخارجي عن موضوعه
 وله ستة اقسام الله والكيف والدين والتميز والصفات
 والملك والموضع ~~وغير ذلك~~
 يريد مساوي ويتفق ~~ان~~
 يتصل قاترا كالحق والخط او غير قاتر وهو اما

الهم السدي
 واما الكيف

[illegible]

كان فليقاً كالذهب اولاً كالحديد والى الله واما الحق
 فهو مائة في صفة بنسبة بعض حركات اللفظ
 ولسبب سببها الى الدور الحارقة كالحق والحق
 واما العوارض فهو حالة كالحق والحق كالحق والحق
 كالحق والحق كالحق والحق واما الحق والحق كالحق والحق
 بسبب تارة من غيره كالحق والحق كالحق والحق

الحق والحق
 الحق والحق

القول السادس الموصوف بالقديم والماضي
 فالقديم بالذات لا يكون وهو من غيره والقديم
 بالزمان ما لم يتقدم عليه العدم والحادث بالزمان
 ما يقابل القديم بالذات والحادث بالزمان ما يقابل القديم بالزمان

ويؤيد

فالذي انما

أخبرنا الجليلي ادا انا اضطرنا ولا نلزمنا ولا نلزمنا ولا نلزمنا ولا نلزمنا

والله اعلم
بما فيه
الآيات
والآيات
والآيات

الحمد لله الذي
خلقنا من
الطين
والطين
والطين

الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين
الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين
الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين
الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين
الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين
الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين
الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين
الحمد لله الذي خلقنا من الطين والطين والطين

الحمد لله

انما ابيده كذا هذا الفهم في حوزة كذا الفهم في حوزة
ولكن لا استند الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

في حوزة الاقوال اليهم فابدا اقوال اليهم في حوزة

77

وَدَوَّجُوهُ
وَأَمَّا الْخَالِي
أَعْدَا **الْجُودِ** ثُمَّ أَعْلَمَ أَنِي لَمْ أُوَكِّرِ الصَّفَاتِ الدُّوْ
الَّتِي لَمْ تَطْعَمْ بِهَا كَيْدُ اللَّهِ لَدَيْهِمْ بَعْدَ تَقْدِيرِ أَذْكَرِ فَضِيحِ كَلَامِهِمْ
أَنِّي أَنَا **أَيْضًا** خَالِي لَمْ يَكُنْ بِالسَّيِّئِ **قَالُوا**
أَنْ الْوَالِيبُ يَعْلَمُ الْخَوَائِدَ بِسَرِّهِ وَلَكِنْ لَدَيْهَا الدُّوْجَةُ
وَاللَّيْغُزُ الْعِلْمُ بِغَيْرِ الْمَعْلُومَاتِ لَكُنْ لِمُسْتَقْبَلِهِ الدُّوْجَةُ
يَنْزِلُ تَوْرَتُ الْوَارِثَةِ **بِهِمَا** وَلَمْ يَعْلَمُوا
مَقْدَرُ عَمْرِو الرِّمَانِ كَيْ يُوَسِّقُ إِلَى الْمَكِينِ وَالْأَمَانِ وَالرَّيَافِ
فَرَعْنَدُهُ مِنَ الدُّوْجِ إِلَى الدُّبْدُورِ الْأَكْرَمِ وَالْأَلْفِ
وَالْمُسْتَقْبَلِ بِمَنْزِلَةِ الرِّمَانِ وَأَنَّهُ تَسَامَى

عنا انه قد علم بعلومنا وعلومنا بعلومنا

فهي تسمى ايضا بعلومنا

فهي تسمى ايضا بعلومنا

اعلم ان للفلاس خمسة ملائكة غير الملائكة الذين

هم عبد الرحمن ونطق به القرآن فاما ملائكتهم

من العقول المجردة **قالوا** ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد

كما مر في الباطن فالصادر الا واحد ^{الواحد} لا يكون مطلقا

لافتقارها الى وجوده ولا وجوده لا يفتقر الى الوجود ولا

لافتقارها الى الوجود فكل منهن ولا بد للافتقار

بغير ترتيبه فلا جرم يكون عقلا **وقالوا**

ان في الافلاك المتكثرة اما ان يكون عقلا واحدا

والذي يميز

الذي يميز

عقلا وفكر في صدق خبر الله تعالى في هذا العلم
 والعلم النافع والحق والعدل والبر والعدل
 وصدق الخبر النبوي المعصومي وصدور الحق من الله تعالى
 في هذا العلم النبوي المستودع في النبوة والبر والعدل
 السماوية وقدر كل عالم في هذا العلم النبوي
 اجتمع في كل عالم من غير العلم النبوي لئلا اذا اذن
 جلت في العلم النبوي في هذا العلم النبوي واخرى
 ما قبله من العلم النبوي واطبقنا اليه في العلم النبوي
 فانما نقول بقا فيكون ان الله كانا قص او انقطع انما
 يكون متناهيان فان الله عليه لو ان كيف يكون غير متناه
 كما قالوا في العلم النبوي وانما تعلم ان معنى كل

العلم النبوي
 في هذا العلم النبوي

أقول لا توجد في الدنيا قوة تسمى القوة
فإنهم مع هذا القول استدلوا بقوله تعالى
ووجودها في أي شيء لو كان في شيء ليقول الله
ويستدلون بما في قوله تعالى وذلوا الذين يكفرون في
والأصل لا يتحقق في أية مقدارة أخرى لهم
والأصل لا يتحقق إلا في التطبيق في الواقع وهو
الأمور المتغيرة التي لا تتغير غير حقيقة ثم اعلم أن
برهاننا أن ما هو موجود عندهم على قدم الواقع وهو أنه لا
يتم أن يكونه جميعه لا يتغير في وجوده ولا في أصله
أو لا في كونه إلا في الوجود وهو في الوجود لا يتغير
بأنه لا يتغير في الوجود ولا في أصله ولا في كونه

والصالحين

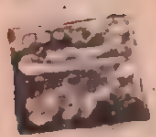
[illegible]

الحمد لله الذي حفظ و اراد ما بقي من هذه المصطفية
 و كثر رزقه و صلاته ما ياكم اياكم و آخوكم
 ان الحمد لله العالقي اللهم احمدك تسعة عشر مرة
 في كل سنة كقراءة بالحيرة و اصفى و طيب
 بركة ما ارسل الله من نبيه
 في الكتاب في شهر المحرم في كل عام في سنة الف

والعشر في سنة الف و المائتين في سنة الف

النبي الاخير صلى الله عليه و آله و سلم

ما كان خالصا لطلب العلم



من ادعى
 هذا

الحمد لله

وہ

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے

اپنے دل سے کہا کہ میں نے

بسم الله الرحمن الرحيم

كل مسجى الذي يترجم بعلم العقول وهو موقوف لا يدرى الاصول به الله سبحانه وتعالى
على ذور العقول ومنه يتصور اليه الاصول والصدق على محمد رسول



بسم الله الرحمن الرحيم

افتح لي يا ربنا ابواب رحمتك

وافتح لي يا ربنا ابواب رحمتك



